الجمعة

بسم الله الرحمن الرحیم

# الرجعه

كاتب:

المجمع العالمى لاهل البيت عليهم السلام

نشرت فى الطباعة:

مجمع جهانى اهل بيت ( عليهم السلام )

رقمى الناشر:

مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

# الفهرس

الفهرس ----- ۵
الرجعه ----- ۶
اشاره ----- ۶
معنی الرجعه ----- ۶
رتبه الاعتقاد بها ----- ۶
الادله علی ثبوت عقیده الرجعه ----- ۷
یعارضونها و تراثهم ینطق بها ----- ۱۲
اسئله حول الاعتقاد بالرجعه ----- ۱۳
النتیجه ----- ۱۴
پاورقی ----- ۱۵
تعریف مرکز ----- ۱۸

# الرجعه

## اشاره

مولف:مجمع العالمی لاهل البیت

## معنی الرجعه

تعنی الرجعه _ کما هی فی اعتقاد الإمامیه _ أن الله سبحانه وتعالی سیعید قوماً من الأموات الی الدنیا فی صورهم التی کانوا علیها، وأن هؤلاء علی قسمین: مَن مَحَض الإیمان محضاً فی حیاته الاُولی، ومن کان قد محض الکفر، محضاً فیها، ثم یدیل الله سبحانه وتعالی المحقین من المبطلین، والمظلومین من الظالمین، وأن ذلک سیحدث لدی قیام الإمام المهدی(علیه السلام)، ثم یصیرون بعد ذلک الی الموت. وهناک من فسّر الرجعه بأنها تعنی رجعه الحق الی نصابه وذلک علی ید المهدی(علیه السلام). وأن الأمر لا یشتمل علی إحیاء الموتی وعوده الاشخاص الی الدنیا من جدید. والرأی الأوّل هو الشائع بین جمهور الإمامیه أخذاً بما جاء عن آل البیت(علیهم السلام) ولا سیّما منذ عهد الشیخ الصدوق والشیخ المفید والسید المرتضی والشیخ الطوسی وحتی العلاّمه المجلسی والحر العاملی، الی الفقهاء والعلماء المعاصرین.

## رتبه الاعتقاد بها

من الواضح أن العقیده الإسلامیه لها اُصول واُسس متفق علیها، وفیها فروع وامتدادات قد یظهر الخلاف فیها من جهه من الجهات، والرجعه لیست من تلک الاُصول التی لا یسوغ الخلاف فیها، وقد أجاد الشیخ محمد الحسین آل کاشف الغطاء حیث کتب، یقول: «لیس التدین بالرجعه فی مذهب التشیع بلازم، ولا إنکاره بضار، وإن کانت ضروریه عندهم، ولکن لا یناط التشیع بها وجوداً وعدماً، ولیست هی إلا کبعض أشراط الساعه; مثل نزول عیسی(علیه السلام)من السماء، وظهور الدجال، وخروج السفیانی، وأمثالها من القضایا الشائعه عند المسلمین...» [۱] . والرجعه بهذا المعنی تعد جانباً من الجوانب المکمّله لفکره المهدویه فی الإسلام ; ولذا تراهما یشترکان فی مضمون واحد، هو انتصار العداله واندحار الباطل عند المطاف الأخیر من التاریخ، بما یشیر الی أن النظام الدنیوی یسیر باتجاه الحق،

وإذا كانت الأديان السماويه قد آمنت بعوده بعض الأنبياء، واشترك المسلمون سنّةً وشيعه من خلال اعتقادهم بأصل الفكره المهدويه بذلك، فلا مانع من الإيمان بالرجعه كجانب تأكيدى على ذلك الأصل وامتداد تفصيلى له، وبُعد بيانى شارح له. من هنا فإن مفهوم الرجعه قد يأتى تكميلاً وتوسيعاً وتعميقاً وشرحاً إضافياً لأصل الفكره المهدويه، التى آمن بها جميع المسلمين، فإذا كان الأصل متفقاً عليه بين جميع المسلمين، فإن التأكيد على هذا الأصل وتعميقه أكثر من خلال فكره تفصيليه إضافيه لها ما يدعمها فى الكتاب والسنّه، يعد فضيله تستحق الاكبار والاجلال، ومع ذلك هى كما قال السيد محسن الأمين العاملى «أمر نقلى، إن صح النقل به لزم اعتقاده، وإلا فلا...» [۲] . ومن هذا المنطلق الأخير وجدنا أن بعض علماء الإماميه أنفسهم، ممّن لم تبلغ لديهم دلاله نصوص الرجعه المقبوله عندهم حدّ القطع بهذا المعنى المشهور، قد ذهبوا الى تفسيرها على نحو لا يلزم عوده الحياه بعد الموت الى فريق من الناس، وإنّما يقف عند إراده عوده دوله الحق والعدل، وهزيمه الجور والظلم والطغيان [۳] .

## الادله على ثبوت عقيده الرجعه

إن عمليه إثبات الرجعه والبرهنه عليها تمرّ بثلاث مراحل هى: ألف: مرحله إثبات إمكان الرجعه وعدم استحالتها. وأفضل ما يثبت إمكانها بلحاظ الواقع هو أن الرجعه نوع من المعاد لا يختلف عنه شيئاً، سوى أن الرجعه معاد دنيوى يكون فى آخر الزمان لبعض الناس وهم أئمه الإيمان ورؤوس الكفر، والمعاد رجعه أُخرويه شامله لكل البشريه، وكل ما يؤتى به كدليل على إمكان المعاد يعدُّ بنفسه صالحاً لأن يكون دليلاً على إمكان الرجعه، وبالتالى فهذه المرحله ــ وهى المرحله العقليه ــ من البحث مشبعه بأدله المعاد نفسها، وهى غنيه بغنى تلك الأدله.

ب ـ مرحله إثبات عدم تصادم فكره الرجعه مع جانب من جوانب العقيده الإسلاميه، إذ قد تكون الفكره فى نفسها ممكنه بلحاظ الواقع إلا أن الاعتقاد بها يتصادم أو يضعف جانباً معيناً من جوانب العقيده الإسلاميه، فهل الرجعه متوفره على هذا الإثبات؟ والجواب على ذلك: إن فكره الرجعه مشتمله على هذا الإثبات من جهتين: ١ ـ إن فكره الرجعه ليست فقط لا تتصادم مع جانب من جوانب العقيده الإسلاميه، بل إنها تعطى تعميقاً وتفعيلاً وزخماً أكبر لأُصول الدين الخمسه، فهى مظهر يجسد قدره الله سبحانه وتعالى المطلقه، وعداله خط النبوات، وفاعليه الإمامه، وواقعيه المعاد ليوم القيامه. ٢ ـ إن هذه الفكره لها تطبيقات فى الأُمم والنبوات السابقه على الإسلام وقد حكى القرآن الكريم هذه التطبيقات بنحو مؤكد، مما يدلّل بوضوح على أن فكره الرجعه ليست أنها لا تتصادم مع العقيده الإسلاميه فحسب، بل إنها من متطلباتها ومستلزماتها، ذلك أن القرآن الكريم لا يحدّث بما ينافى التوحيد، بل لا يأتى إلاّ بما يدعم قضيه التوحيد ويؤكد على ما فيه، والملاحظ للقرآن الكريم يجد أنه لا يكتفى بإشاره عابره واحده الى حصول مسأله الرجعه وتحققها فى الأُمم السابقه على الاسلام، بل يكرر هذه الإشاره بالنحو الذى يفيد أنه يريد التأكيد عليها، مما يدل على أن فكره الرجعه تعود بنفع مؤكد على التوحيد. ففى سوره البقره نقرأ قوله تعالى: (ألم ترَ الى الذين خرجوا من ديارهم وهم أُلوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثمّ أحياهم إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) [۴] . فقد روى المفسرون، ومنهم ابن جرير الطبرى، عده روايات عن ابن عباس ووهب بن منبه ومجاهد والسدّى وعطاء أنها

فی شأن قوم من بنی إسرائیل هربوا من طاعون وقع فی قریتهم فأماتهم الله ومرّ بهم نبی اسمه «حزقیل» فوقف متفکراً فی أمرهم، وکانت قد بلیت أجسادهم، فأوحی الله إلیه، أترید أن اُریک فیهم کیف اُحییهم؟ فأحیاهم له وروی السیوطی مثل ذلک [۵] . ونقرأ أیضاً قوله تعالی: (وإذ قلتم یا موسی لن نؤمن لک حتی نری الله جهره فأخذتکم الصاعقه وأنتم تنظرون، ثم بعثناکم من بعد موتکم لعلکم تشکرون) [۶] وفیها روی المفسرون ـ ومنهم الطبری ـ أنهم ماتوا جمیعاً بعد قولهم ذلک وأن موسی لم یزل یناشد ربه عزّ وجل ویطلب إلیه حتی رد إلیهم أرواحهم [۷] . ونقرأ أیضاً قوله تعالی: (أو کالذی مرّ علی قریه وهی خاویه علی عروشها قال أنّی یحیی هذه الله بعد موتها فأماته الله مائه عام ثم بعثه قال کم لبثت قال لبثت یوماً أو بعض یوم قال بل لبثت مائه عام فانظر الی طعامک وشرابک لم یتسنّه وانظر الی حمارک ولنجعلک آیهً للناس وانظر الی العظام کیف ننشزها ثم نکسوها لحماً فلما تبیّن له قال أعلم أنّ الله علی کل شیء قدیر) [۸] . وقد ذکر المفسرون ـ ومنهم الطبری ـ عدداً من الروایات تفید أنه عزیر أو أرمیا مرّ علی بیت المقدس بعد أن خربها نبوخذنصر، فأراه الله قدرته علی ذلک بضربه المثل له فی نفسه بالصوره التی قصتها الآیه [۹] . وهناک آیات اُخری تثبت وقوع الرجعه بعد الموت إذا شاء الله ذلک فی الإنسان والحیوان، منها الآیات: (فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ بِبَعْضِهَا کَذلِکَ یُحْیِی اللّهُ الْمَوْتَی وَیُرِیکُمْ آیَاتِهِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُونَ) [۱۰] . (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِیمُ رَبِّ أَرِنِی کَیْفَ تُحْیِی الْمَوْتَی قَالَ أَوَلَمْ تُؤْمِن قَالَ بَلَی

وَلكِن لِيَطْمَئِنَّ قَلْبِى قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَل مِنْهُنَّ جُزْءاً ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْياً وَاعْلَمْ أَنَّ اللّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ) [١١] . (إِذْ قَالَ اللّهُ يَا عِيسَى إِنِّى مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَىَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَهِ ثُمَّ إِلَىَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) [١٢] . (مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلاَّ مَا أَمَرْتَنِى بِهِ أَنِ اعْبُدُوا اللّهَ رَبِّى وَرَبَّكُمْ وَكُنتُ عَلَيْهِمْ شَهِيداً مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِى كُنتَ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَىْء شَهِيدٌ) [١٣] . ومن مجموع ذلك نلاحظ تركيز القرآن الكريم على هذا المفهوم من خلال تأكيد وقوعه مرّه بعد اُخرى، وفى أطوار مختلفه فى استعراض وقائع حصلت فى الاُمم السابقه الأمر الذى لابدّ وأن يكون من ورائه غرض يرمى القرآن الكريم الى تحقيقه، ولابدّ أن يكون ذلك الغرض مما يعود الى قضيه التوحيد والعقيده بالنفع على نحو التعميق والتأكيد. ج ـ مرحله إثبات وقوع الرجعه فى مستقبل الاُمه الإسلاميه، لأن الإمكان شىء والوقوع شىء آخر. فهل فى القرآن الكريم وسنّه الرسول(صلى الله عليه وآله) ما يدل على أن الاُمه الإسلاميه ستشهد تحقق الرجعه فى مستقبل أيامها؟ يجيب المؤمنون بالرجعه على هذا السؤال بالإيجاب وبنحو قاطع، اعتماداً على عدد من الآيات القرآنيه والأحاديث النبويه الشريفه وهى: ١ ـ قوله تعالى: (ويوم نحشر من كل اُمه فوجاً ممن يكذب بآياتنا فهم يوزعون) [١۴] ، فهذه الآيه تتحدث عن حشر سوف يكون لبعض الناس، ومثل هذا الحشر لا يمكن أن يكون حشر يوم القيامه، لأن الحشر فيه يكون عامّاً، فما معنى التخصيص ببعض الناس؟ خاصه وأن القرآن الكريم يذكر

بعد ثلاث آيات من هذه الآيه يوم القيامه بقوله: (ويوم ينفخ فى الصور ففزع من فى السموات ومن فى الأرض إلا من شاء الله وكل أتوه داخرين) فعلامات يوم القيامه واضحه فى هذه الآيه دون تلك، ولو كانت الآيه السابقه ليوم القيامه أيضاً لكانت الآيه اللاحقه تكراراً بلا وجه. ٢ ـ قوله تعالى: (كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم اليه ترجعون) [١٥] ووجه الاستدلال أنه تعالى ذكر حياتين للإنسان وبعدهما رجوع إليه، الحياه الأُولى هى الحياه الدنيا، والحياه الثانيه (ثم يحييكم) تكون بين الحياه الأُولى وبين الرجوع إليه سبحانه وتعالى، ولا يمكن أن تكون هذه إلا الرجعه. ٣ ـ قوله تعالى: (ربنا أمتّنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل) [١٦] ووجه الاستدلال بها أن الإماته لا تكون إلّا لمن سبقت له الحياه، وقولهم: (أمتنا اثنتين) يعنى وقوع إماتتين بعد حياتين، والإماته الأُولى معلومه، إذ هى التى تعقب حياتهم الأُولى المعهوده، وليس ثمّه معنى لإماته ثانيه، إلّا أن تحقق لهم حياه ثانيه، ثم يصيرون بعدها الى الموت، فتجتمع لهم حياتين وموتتين، كما هو فى النص. وقد أورد المخالفون لمبدأ الرجعه لهذه الآيه تأويلين لا يستقيمان بحال: قال بعضهم: إنّ المعنى أنه خلقهم أمواتاً قبل الحياه!! وهذا باطل لا يستقيم مع لغه العرب، فالذى خلقه الله أمواتاً لا يقال إنّه أماته. وقال آخرون: الموته الثانيه تكون بعد حياتهم فى القبور للمساءله!! وهذا باطل ـ أيضاً ـ من وجه آخر، إذ الحياه ليست للتكليف فيندم الإنسان على ما فاته فيها، والآيه تكشف عن ندم هؤلاء على ما فاتهم فى الحياتين، فليست هى إذاً حياه المساءله [١٧] . هذه جمله

من الأدله القرآنیه علی الرجعه، وهناک عدد کبیر من الأحادیث عن النبی(صلی الله علیه وآله)وأهل بیته المعصومین(علیهم السلام) رویت فی إثبات الرجعه، ذکرها محدثوا الإمامیه ومفسروهم فی مؤلفاتهم الحدیثیه والتفسیریه الخاصه بهذا الموضوع [۱۸] . هذه جمله مختصره مما استدل به علی وقوع الرجعه فی آخر الزمان، ومهما أمکن التواضع العلمی بشأنها فإنها فی الحد الأدنی تجعل الرجعه فکره مقبوله، وبوسع المعارض أن یعارض بدلیل، بل بوسعه المعارضه بدون دلیل، ولکن لیس مقبولاً من أحد أن یهزأ بأفکار الآخرین وقناعاتهم التی آمنوا بها عبر أدله وبراهین.

## یعارضونها و تراثهم ینطق بها

والذی یقرأ کلمات المعارضین لمدرسه أهل البیت(علیهم السلام) فی مسأله الرجعه یتصور أنهم أبعد ما یکونون عنها فی تراثهم وخطهم الفکری، ولکن الذی یطالع هذا التراث ویتأمل فیه یجد فیه الشیء الکثیر من هذه الأخبار والروایات، والتی تدلل علی وجود اعتقاد لدیهم بجوهر ومضمون فکره الرجعه. فمن الثابت فی کتب التاریخ الإسلامی أن خبر وفاه الرسول(صلی الله علیه وآله)لما انتشر بین المسلمین قال عمر بن الخطاب: ــ من لفلانه وفلانه من مدائن الروم ــ إن رسول الله لیس بمیت حتی نفتحها، ولو مات لانتظرناه کما انتظرت بنو إسرائیل موسی! وکان یقول: إن رسول الله(صلی الله علیه وآله) ما مات، ولکنه ذهب الی ربه، کما ذهب موسی بن عمران فغاب عن قومه أربعین لیله، ثم رجع بعد أن قیل قد مات، والله لیرجعن رسول الله(صلی الله علیه وآله)فلیقطعن أیدی رجال وأرجلهم زعموا أنه قد مات [۱۹] . وعلی هذا یکون عمر بن الخطاب أوّل من قال بالرجعه فی الإسلام، ولیس عبدالله بن سبأ الرمز الأُسطوری الذی تنسب له کل شناعه فی التاریخ الإسلامی. وقد أ لّف ابن أبی الدنیا

المتوفى سنه (٢٨١) كتاباً بعنوان «من عاش بعد الموت» وصدر هذا الكتاب محققاً عن دار الكتب العلميه فى بيروت سنه ١٩٨٧م. وأفرد أبو نعيم الإصفهانى فى كتابه «دلائل النبوه» والسيوطى فى «الخصائص الكبرى» باباً فى معجزات الرسول(صلى الله عليه وآله وسلم) فى إحياء الموتى، وذكر السيوطى كرامات فى إحياء الموتى من قبل غير النبى(صلى الله عليه وآله) [٢٠] . ورووا أنّ زيد بن حارثه والربيع بن خراش ورجلاً من الأنصار قد تكلّموا بعد الموت [٢١] .

## اسئله حول الاعتقاد بالرجعه

تواجه فكره الرجعه عدّه أسئله تتطلب إجابات واضحه، وهى: ـ ١ ـ إن عقيده الرجعه تؤدى الى الإغراء بالمعصيه، اتّكالاً على التوبه حين الرجعه؟ والجواب: إن هذا السؤال إنما يرد فيما لو كانت الرجعه شامله لكل الناس، أو كان هناك تعييناً بالأسماء لأشخاص الراجعين، وليس الأمر كذلك، فالرجعه خاصه بأئمه الكفر وأئمه الإيمان، وليس هناك من يستطيع أن يعيّن هؤلاء بأشخاصهم وأعيانهم، والأمر كلّه الى الله سبحانه، وهذا كاف فى عدم الإغراء بالمعصيه. ٢ ـ إن عقيده الرجعه تفضى الى القول بالتناسخ الباطل بالضروره لدى المسلمين؟ والجواب: إن التناسخ شىء والرجعه شىء آخر مباين له تماماً، فالتناسخ يعنى حلول أرواح الأموات فى أجساد اُخرى يراد لها الحياه، بينما الرجعه تعنى عوده أرواح بعض الناس الى أجسادهم على غرار ما سيقع فى يوم القيامه، فلو كانت الرجعه يلزم منها التناسخ للزم التناسخ فى المعاد، وفى إحياء عيسى للموتى، وفيما حصل من الرجعه فى الاُمم السابقه. وقد تواترت الأخبار عن الأئمه(عليهم السلام) فى بطلان التناسخ، وأكد علماء الإماميه قديماً وحديثاً على ذلك، وأنّه يؤدى الى الكفر، وقد فرّق أبو الحسن الأشعرى فى كتابه (مقالات الإسلاميين) بين قول الإماميه بالرجعه وبين

القول بالتناسخ الذى ذهب إليه الغلاه والزنادقه المنكرون للقيامه [۲۲] . ۳ ـ إن عقيده الرجعه أدّت الى ظهور اليهوديه فى التشيع، وهذا ما قاله أحمد أمين فى كتابه «فجر الاسلام». والجواب: إن ظهور معالم ديانه سابقه فى ديانه الإسلام أمر من مقررات العقيده الإسلاميه، لأن الإسلام إنّما نسخ العمل بالديانات السابقه، أما الجانب العقائدى فعنصر ثابت مشترك بين كل الديانات، والإسلام هو التعبير الأكمل عنها جميعاً. فمجرّد كون عقيده فى ديانه سابقه قد ظهرت فى المعتقدات الإسلاميه ليس عيباً فى الإسلام، هذا لو فرض أنّ الرجعه من آراء اليهوديه، كما يدّعيه هذا الكاتب، فالعقيده بالتوحيد والنبوّه والبعث والنشور والحساب والجنّه والنار هى عقائد مشتركه بين الأديان كلّها، وإنّما يكون فى الأمر عيب فى استعاره معتقدات باطله أدخلها اليهود أو النصارى أو غيرهم فى الأديان.. والرجعه ليست من هذا الصنف، إذ قد تحدّث عنها القرآن فى آيات متعدده، وقدم لنا منها نماذج مختلفه. ۴ ـ كيف يجتمع القول بالرجعه مع قوله تعالى: (وحرام على قريه أهلكناها انّهم لا يرجعون) [۲۳] فهذه الآيه تقرر عدم رجوع الظالمين، فإذا قلنا برجوع بعضهم يكون ذلك مخالفاً للآيه الكريمه؟ والجواب: إن القول بالرجعه لا يعارض هذه الآيه، إذ تتحدث هذه الآيه عن نوع خاص من الظالمين، وهم الذين أُهلكوا فى هذه الدنيا، ونالوا عقوبه سماويه فيها. أما الظالمون الذين رحلوا عن الدنيا بلا عقوبه ولا مؤاخذه فالآيه ساكته عنهم، ولعل سكوتها عنهم يفيد نوعاً من الامضاء لفكره رجعتهم، أو رجعه بعضهم، ممن يختاره الله للرجعه منهم.

## النتيجه

الرجعه ليست مستحيله فى نفسها وليست مخالفه لمبدأ التوحيد، بل هى مظهره لقدره الله المطلقه، هذا من ناحيه..، ومن ناحيه أُخرى فإنّ

نماذج متعدده للرجعه قد وقعت فعلاً، وقد تحدث عنها القرآن الكريم.. كما آمن أعلام الإسلام بعوده بعض الأموات الى الدنيا بعد تحقق موتهم.. ومن ناحيه ثالثه فقد تظافرت بها الأخبار عن أعدال القرآن _ أهل بيت النبى(صلى الله عليه وآله) _ بعد ما أمكن الاستدلال بمجموعه من الآيات القرآنيه على إثباتها، فهى كبعض أشراط الساعه، وكنوع من المعاد الذى يستبعده الكافرون، وبعد فهى ليست من الأُصول التى يبتنى عليها الدين أو المذهب.

## پاورقی

[۱] أصل الشيعه وأُصولها: ۳۵، مؤسسه الأعلمى بيروت.

[۲] نقض الوشيعه: ۳۷۶، ط مؤسسه الأعلمى بيروت.

[۳] انظر، مجمع البيان: ۷/۳۶۶ (تفسير الآيه ۸۳ من سوره النمل).

[۴] البقره: ۲۴۳.

[۵] تفسير الطبرى: ۲ / ۵۸۶ _ ۵۸۸، ط دار الفكر، الدر المنثور: ۲ / ۷۴۱، ط دار الفكر.

[۶] البقره: ۵۵ _ ۵۶.

[۷] تفسير الطبرى: ۱ /۲۹۰ _ ۲۹۳.

[۸] البقره: ۲۵۹.

[۹] تفسير الطبرى: ۳ / ۲۸ _ ۴۷. [

[۱۰] البقره: ۷۳.

[۱۱] البقره: ۲۶۰.

[۱۲] آل عمران: ۵۵.

[۱۳] المائده: ۱۱۷.

[۱۴] النمل: ۸۳.

[۱۵] البقره: ۲۸.

[۱۶] المؤمن: ۱۱.

[۱۷] انظر: المسائل السرویه، الشیخ المفید: ۳۳.

[۱۸] قد عدّد بعض الفضلاء نحو أربعین کتاباً خاصّاً بهذا الموضوع وإلیک أسماء بعضها: ـ کتاب الرجعه لأبی حمزه البطائنی ذکره النجاشی. ۲ ـ إثبات الرجعه لابن شاذان. ۳ ـ کتاب الرجعه للشیخ الصدوق. ۴ ـ کتاب الرجعه للعیّاشی صاحب التفسیر. ۵ ـ إثبات الرجعه للعلاّمه الحلّی. ۶ ـ الایقاظ للحرّ العاملی. وهو أوسع کتاب فی بابه فقد ضمّنه نحو ۶۴ آیه و ۶۰۰ حدیث. راجع فی ذلک: الرّجعه: من إصدار مرکز الرساله.

[۱۹] السیره النبویه لابن هشام: ۴ / ۳۰۵، الطبقات الکبری لابن سعد: ۲ / ۲۶۶.

[۲۰] خصص الشیخ عبدالحسین الأمینی بحثاً مطوّلاً فی الجزء الحادی عشر من

الغدير: ١٠٣ _ ١٩٥ سرد فيه مرويات لدى مدرسه الخلفاء تدلل على وجود الغلو فى هذه المدرسه وبضمنها أخبار كثيره تحمل معنى الرجعه.

[٢١] تهذيب التهذيب: ٣ / ٤١٠ وغيرها.

[٢٢] انظر: مقالات الإسلاميين: ١/١١٤.

[٢٣] الأنبياء: ٩٥.

## تعريف مركز

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ

الزمر: ۹

المقدمة:

تأسّس مركز القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان بإشراف آية الله الحاج السيد حسن فقيه الإمامي عام ۱۴۲۶ الهجرى في المجالات الدينية والثقافية والعلمية معتمداً على النشاطات الخالصة والدؤوبة لجمع من الإخصائيين والمثقفين في الجامعات والحوزات العلمية.

إجراءات المؤسسة:

نظراً لقلة المراكز القائمة بتوفير المصادر في العلوم الإسلامية وتبعثرها في أنحاء البلاد وصعوبة الحصول على مصادرها أحياناً، تهدف مؤسسة القائمية للدراسات الكمبيوترية في أصفهان إلى التوفير الأسهل والأسرع للمعلومات ووصولها إلى الباحثين في العلوم الإسلامية وتقدم المؤسسة مجاناً مجموعة الكترونية من الكتب والمقالات العلمية والدراسات المفيدة وهي منظمة في برامج إلكترونية وجاهزة في مختلف اللغات عرضاً للباحثين والمثقفين والراغبين فيها.

وتحاول المؤسسة تقديم الخدمة معتمدة على النظرة العلمية البحتة البعيدة من التعصبات الشخصية والاجتماعية والسياسية والقومية وعلى أساس خطة تنوى تنظيم الأعمال والمنشورات الصادرة من جميع مراكز الشيعة.

الأهداف:

نشر الثقافة الإسلامية وتعاليم القرآن وآل بيت النبيّ عليهم السلام

تحفيز الناس خصوصا الشباب على دراسة أدقّ في المسائل الدينية

تنزيل البرامج المفيدة في الهواتف والحاسوبات واللابتوب

الخدمة للباحثين والمحققين في الحوازت العلمية والجامعات

توسيع عام لفكرة المطالعة

تهميد الأرضية لتحريض المنشورات والكتّاب على تقديم آثارهم لتنظيمها في ملفات الكترونية

السياسات:

مراعاة القوانين والعمل حسب المعايير القانونية

إنشاء العلاقات المترابطة مع المراكز المرتبطة

الاجتنباب عن الروتينية وتكرار المحاولات السابقة

العرض العلمي البحت للمصادر والمعلومات

الالتزام بذكر المصادر والمآخذ فى نشر المعلومات

من الواضح أن يتحمل المؤلف مسؤولية العمل.

نشاطات المؤسسة:

طبع الكتب والملزمات والدوريات

إقامة المسابقات فى مطالعة الكتب

إقامة المعارض الالكترونية: المعارض الثلاثية الأبعاد، أفلام بانوراما فى الأمكنة الدينية والسياحية

إنتاج الأفلام الكرتونية والألعاب الكمبيوترية

افتتاح موقع القائمية الانترنتى بعنوان : www.ghaemiyeh.com

إنتاج الأفلام الثقافية وأقراص المحاضرات و...

الإطلاق والدعم العلمى لنظام استلام الأسئلة والاستفسارات الدينية والأخلاقية والاعتقادية والردّ عليها

تصميم الأجهزة الخاصة بالمحاسبة، الجوال، بلوتوث Bluetooth، ويب كيوسک kiosk، الرسالة القصيرة ( (sms

إقامة الدورات التعليمية الالكترونية لعموم الناس

إقامة الدورات الالكترونية لتدريب المعلمين

إنتاج آلاف برامج فى البحث والدراسة وتطبيقها فى أنواع من اللابتوب والحاسوب والهاتف ويمكن تحميلها على ٨ أنظمة؛

١.JAVA

٢.ANDROID

٣.EPUB

٤.CHM

٥.PDF

٦.HTML

٧.CHM

٨.GHB

إعداد ۴ الأسواق الإلكترونية للكتاب على موقع القائمية ويمكن تحميلها على الأنظمة التالية

١.ANDROID

٢.IOS

٣.WINDOWS PHONE

٤.WINDOWS

وتقدّم مجاناً فى الموقع بثلاث اللغات منها العربية والانجليزية والفارسية

الكلمة الأخيرة

نتقدم بكلمة الشكر والتقدير إلى مكاتب مراجع التقليد منظمات والمراكز، المنشورات، المؤسسات، الكتّاب وكل من قدّم لنا المساعدة فی تحقيق أهدافنا وعرض المعلومات علينا.

عنوان المكتب المركزی

أصفهان، شارع عبد الرزاق، سوق حاج محمد جعفر آباده ای، زقاق الشهيد محمد حسن التوكلی، الرقم ۱۲۹، الطبقة الأولی.

عنوان الموقع : : www.ghbook.ir

البريد الالكترونی : Info@ghbook.ir

هاتف المكتب المركزی ۰۳۱۳۴۴۹۰۱۲۵

هاتف المكتب فی طهران ۸۸۳۱۸۷۲۲ ـ ۰۲۱

قسم البيع ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹شؤون المستخدمين ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹.

مركز القائمية للبحوث والتحريات الكمبيوترية
اصبهان
www
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاءِ من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹